

بَابُ الْوَدَاعِ وَالْمَدَامَةِ الْمَكْنِيَّةِ وَالْمَدَامَةِ الْقَدِيمَةِ

اپنی صداقت پر دلیل پیش کروا کر تم سچے ہو

سلسلہ نمبر ۱

وید کا بھید

اس کے مخاطب محض آریہ سماج ہیں جنکا دعویٰ ہو کہ وید کی اصلی تعلیم وہی ہو جو دیانند جی کی تعلیم ہے لہذا اس رسالہ میں آریہ سماج کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے وہ دیانند جی کی کتاب استیارتھ پر کاش کے حوا سے لکھا گیا ہے اور آریہ سماج کی ایسی دس تعلیم بطور نمونہ کے پیش کی گئی ہے جنکو پڑھ کر ہر شخص یہ فیصلہ کرے گا کہ سماجی دھرم بالکل باطل اور ناپاک تعلیمات کا مجموعہ ہے جو ہرگز ایشوری دھرم نہیں ہو سکتا ہے۔

مصنف

مولانا مولوی عبدالصمد صاحب رحمانی مدرس دارالعلوم مولانا حسیب الملک
مولوی سید ابوالکرم محمد لطف اللہ صاحب رحمانی کانپوری مولانا گدائی
حسب فرمائش

محمد فہیم خان تاجر کتب امین آباد لکھنؤ
ہندوستانی پریس نظیر آباد لکھنؤ

بسم اللہ الرحمن الرحیم حَایِدٌ وَ مُصَلِّیٌّ وَ سَلَامٌ

میں اس اصول پر کہ درخت اپنے پھل سے اور مذہب اپنی تعلیم سے پہچانا جاتا ہے، اس رسالہ میں دیانندی مت کی چند تعلیم محض تنقید کے ساتھ اس غرض کو پیش نظر رکھ کر تحریر کرنا چاہتا ہوں کہ وہ تعلیم یافتہ جماعت جو ہر مسئلہ کو علم و عقل کی روشنی میں دیکھنے کی عادی ہے اور ہر خیال اور تعلیم کو نہایت احتیاط سے پرکھ لینے کے بعد مضبوطی سے اپسریا تو عقیدت کی مہر ثبت کر دیتی ہے، یا سختی سے انکار کر دیتی ہے، تا مل کی نگاہ ڈال کر بصیرت سے فیصلہ کرے کہ ایسا مذہب اور ایسی تعلیم سچی اور لہامی تسلیم کی جاسکتی ہے۔ یا نہیں؟

میں اپنے مطالعہ کی بنا پر جس نتیجہ تک پہنچا ہوں، مختصر نقطوں میں یہ ہو کہ دیانندی الہامی اور خداوی مذہب ہونا تو بہت بڑی بات ہے، ایسی لچر اور گھنونی تعلیم کسی دانشمند اور شریف النفس با حیا انسان کی طرف بھی منسوب نہیں کی جاسکتی ہو بلکہ حق تو یہ ہے کہ ایک مہذب انسان ان حیا سوز تعلیم کو حوالہ قلم بھی نہیں کر سکتا ہے مگر حریت اور نہر حریت سماجی فاضلوں پر ہے، کہ ان کی طبیعت اور ان کے قلوب اس حیا سوز تعلیم سے کچھ طرح مسخ ہو گئے ہیں، کہ دیانندی مت کی فضیلت اور خوبی کی دلیل میں نہایت بیباکی سے ان حیا سوز مخرب اخلاق تعلیمات کو تقریروں میں بیان کرتے ہیں۔ اور کتابوں میں فطرتی عمل کھتے ہوئے اسکے روکنے کو گناہ اور باپ بتاتے ہیں، میری تہذیب اسکو بھی گوارہ نہیں کرتی ہے کہ ایسی حیا سوز تعلیم سے میں اپنے ناظرین کو روشناس کروں اور مخرب اخلاق تعلیمات کی اشاعت سے گندہ میٹر بچر کی ترویج میں۔

کسی طرح کا حصہ لوں۔

یہی وجہ ہے جسکی بنا پر میں نے اپنے اس رسالہ کو نیوگ کے حیا سوز اور مخرب خلاق مسئلہ سے پاک رکھا ہے۔ پھر بھی جو کچھ لکھا گیا ہے وہ دیانندی مذہب کی صدا کے پرکھنے کیلئے دیانند جی کے ذیل کے اصول پر بہت کافی ہے۔ دیانند جی ستیا رتھر پرکاش کے بارہویں باب کے خاتمہ کے صفحہ پر لکھتے ہیں۔

جس طرح ہانڈی میں پکتے ہوئے چاولوں میں سے ایک چاول کے دیکھنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ آیا سب چاول پک گئے یا کچے ہیں۔ اسی طرح اس تھوڑی سی تحریر سے نیک نہاد لوگ بہت سی باتیں سمجھ لیں گے۔

اپنا مطلب بھی اس مشتہ نمونہ از خروار سے یہی ہے کہ دیانند مت کی چند تعلیمات کو اہل بصیرت اصحاب مطالعہ کر کے دیانندی مذہب کی صداقت و بلات پر فیصلہ کن اور حتمی رائے قائم کریں، اور واقعات کی روشنی میں ہمارے سماجی فائلوں کے ان بڑے بڑے دعاوی کو ملاحظہ فرما کر انصاف کی نظر سے غور فرمائیں کہ ہمارے دوست اپنے ان دعاوی میں کہاں تک سچے ہیں۔ کہ سچا مذہب دنیا میں ہو تو آریہ سماج کا، سچا تعلیم ہے تو آریہ سماج کی، انسانی ہدایت اور اس کے معاشرتی اور معاوی زندگی کی ضرورتوں کا کفیل اور صحیح راہ پر چلنے والا مذہب ہے، تو آریہ سماج کا، فلسفہ عقل اور قانون قدرت کے مطابق احکام ہیں تو آریہ سماج کے، تہذیب و اخلاق اور جملہ علوم و فنون کی تعلیم دینے والی الہامی کتاب ہے تو آریہ سماج کی، علم و عقل اور فلسفہ اور وجود تہذیب کی روشنی میں اپنی آب و تاب کو باقی رکھنے والی تعلیم ہے تو وہ آریہ سماج کی۔ لیکن حق یہ ہے کہ یہ سارے دعوے خواب پریشاں ہیں جنکی کوئی سچی توثیق نہیں ہو سکتی۔ متعلق خدانے چاہا تو بہت جلد کسی نیم رسالہ میں اس پر بحث کر کے ثابت کر دی جائے گی کہ دنیا کے جملہ مذاہب میں کوئی مذہب آریہ مت کے طرح بدترین احکام اور حیا سوز

تحرپ اخلاق تعلیمات کا مجموعہ نہیں ہو، جس کا کثیر حصہ علم و عقل کے خلاف اور فلسفہ اخلاق و تہذیب سے بالکل میرا ہے۔

اس وقت ہم ذیل میں بطور نمونہ کے نمبر وار چند تعلیم کو پیش کرتے ہیں۔ تاکہ دنیا کو معلوم ہو جائے کہ سماجی مذہب کی تصویر کا اصلی رخ کتنا درخشاں اور تاباں ہے اور کتنا تک علم و عقل کے موافق ہے۔

زاہد و ایک نظر دیکھ دو تم بھی کیا رنگ و روٹوک پلک یار کی تصویر میں ہے

دیاندی مت کی پہلی تعلیم

ستیا رتھ پرکاش کے تیسرے باب کے ۱۵ میں دیاندی تحریر فرماتے ہیں: ”جو وید کو تہ بڑھ کر دیگر کو شش میں رہتا ہے۔ وہ بعد اپنے بیٹے اور پوتوں کے جلدی شودر ہو جاتا ہے۔“

سبحان اللہ کیا صداقت بھری تعلیم ہے گناہ واداکرے، اور شودر ہوتا ہو کیا کوئی ذی علم، غیر متعصب آریہ سپر ٹھنڈے دل سے غور کرے گا کہ ایسی تعلیم کبھی سچی ہو سکتی ہے، غور کرنیکی بات ہو کہ باپ وید نہیں بڑھتا ہے، بدکار سے پانی ہے شودر ہے یا اور جو کچھ الفاظ چاہیں ہمارے دوست اس شخص کے حق میں استعمال کر سکتے ہیں مگر عقل اس کو ٹکرائز کر رکھ سکتی ہے، کہ باپ کے وید نہیں بڑھنے سے اس کا بیٹا جو ہر طرح سے لائق نہایت دھارنگ و ردن رات وید پر عمل کر نیوالا، اور اسکے فرمان کو بجالانوالا ہے، کس طرح شودر ہو سکتا ہے اور باپ کے اس فعل کی سزا یہ ہے بیٹے اور پوتے کا شودر ہو جانا کتنا تک قریحہ انصاف ہو سکتا ہے،

ہم آریہ سماجی فاضلوں سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ کیا باپ کے زنا یا باپ کی چوری یا باپ کی ادھری کا الزام اسکے بیٹے کو اور اسکے پوتے کو دیا جاتا صحیح ہو اور

باپ کے ساتھ بیٹے اور پوتے کو بھی زنا اور چوری کی منزائیں شریک کرنا۔ اور بیٹے اور پوتے کے اعضا کو باپ کے اُن اعضا کے ساتھ کاٹ دیا جانا جس سے اس نے چوری کی ہو درست ہے کیونکہ چور کی منزا دیانند جی ستیا رتھ پر کاش کے چھٹے باب ۱۲۲ میں لکھتا ہے جو جس طرح جس جس عضو سے انسانوں میں نامناسب حرکات کام کرتا ہو اس عضو کو سب کی عبرت کیلئے راجہ کاٹ دیوے۔“

اگر باپ کی چوری کے فعل میں بیٹا اور پوتا کو (جس کو اس چوری سے کوئی تعلق نہیں ہے) عقل کے نزدیک شریک سمجھنا باطل ہے، نیز اسکی منزائیں اسکے بیٹے اور پوتے کو شریک کرنا عقل و انصاف کے خلاف ہے۔ تو پھر باپ کے وید نہیں پڑھنے کے جرم کا مجرم بیٹے اور پوتے کو ٹھہرانا بھی سراسر باطل ہے جو عقل و انصاف کے نزدیک کسی طرح درست نہیں ہو سکتا ہو۔ اور جب جرم میں بیٹے اور پوتے کی شرکت نہیں ہو۔ تو پھر باپ کے جرم میں عقل و انصاف ہرگز اسکو مقتضی نہیں ہو کہ باپ کے ساتھ منزائیں بیٹا اور پوتا بھی شریک کر لیا جائے۔ اور بے جرم اور بے خطا بیٹے اور پوتے کو زبردستی شہور بنایا جائے میرے نزدیک آریہ مت کی یہ تعلیم ایسی ہے جسکو معمولی علم و فہم کا انسان بھی تسلیم کر لینے کیلئے تیار نہیں ہو سکتا اور کیا کسی سماجی فاضل سے ہم یہ اسید رکھیں سکہ ریت کی اس فلسفانہ تعلیم پر روشنی ڈال کر دنیا کو اپنے مذہب کی طرف سے نفی بخش جواب دہی کی تکلیف گوارا کریں گے۔ اور ہمارے اس اعتراض پر توجہ کی نظر فرمائیں گے۔

دیانندی مت کی دوسری تعلیم

دیانند جی ستیا رتھ پر کاش کے چھٹے باب کے صفحہ ۱۹۵ میں میدان جناب کے متعلق تحریر فرماتے ہیں ”مفروضہ یعنی ڈر کر بھاگا جیوا ملازم جو دشمنوں کے ہاتھ سے ملا جاتا اور انکو اپنے آقا کے گناہ لگ جاتے ہیں۔ اور وہ منزایاں ہو۔ نیز اسکی وہ عزت جس سے اسکو

لوک پر لوک میں سکھ ہونے والا تھا۔ اس کا آقاے لیتا ہے۔

اللہ اللہ۔ وید دھرم کی سی وہ تعلیم ہے جسکو دنیا کے سامنے ہمارے سماجی فاضل عقل و فلسفہ کے مطابق اور اسکے دوش بدوش چلنے والی بتاتے ہیں مگر ہم اپنے دوستوں سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ تم ہی انصاف سے کہو کہ یہ کیسے دماغ کا نتیجہ ہے؟ کیا معمولی علم فہم رکھنے والا انسان بھی اپنے منہ سے ایسی بات نکال سکتا ہے۔ ہرگز نہیں پھر سقند حسرت و افسوس کی بات ہو کہ اسکو الہامی تعلیم بھی جاتی ہے حالانکہ اسے بڑا بے دماغ بھو واد و غرغشت میں فرق کہ یہ ہر دل کیلئے اور وہ جبیں کے لیے حیرت ہے! میدان جنگ سے ملازم بھاگتا ہے۔ اور دشمنوں سے مارا جاتا ہے۔ اسکے شعلوں یہ فیصلہ کیا جاتا ہے کہ وہ منراپا ہے، ہم بھی اپنے دوستوں سے کہیں گے کہ اس قدر بہت درست اور صحیح ہے۔ مگر اسکے ساتھ یہ بھی فرمایا جاتا ہے کہ اسکو آقا کے گناہ لگ جاتے ہیں۔ اور اسکے سکھ کو یعنی اسکے موجودہ زندگی کے نیک عمل کے ثواب کو اسکا آقا لیتا ہے۔ یہ ایسی بات ہے جو یقیناً ہر انسان کے نزدیک سراسر باطل اور لغو ہے۔ اس لیے کہ میدان جنگ سے بھاگنے کے جرم میں ملازم کو آقا کے گناہ ہوں کالگ جانا۔ اور ملازم کے ثواب کا آقا کو ملنا علم و عقل کے نزدیک ہرگز ہرگز کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا ہے۔ ہر شخص اپنے جرم اور اپنے فعل کا جواب وہ ہو سکتا ہے، نہ کہ دوسرے کے اعمال و افعال کا نیز ہر شخص کو اسکے اعمال و افعال کے متعلق مجرم اور منراپا بٹھرایا جاسکتا ہے۔ نہ کہ دوسروں کے اعمال و افعال کا۔ پس اس مغرور یعنی بھاگے ہوئے ملازم کو اسکے قرار کے جزو میں کچھ بھی منرا لیلی وہ صحیح اور درست ہوگی لیکن ان جرائم اور بدکاریوں کا اس ملازم سے کیا تعلق ہو سکتا ہے جسکو اسکے آقا نے کیا ہے۔ اور ان اعمال و بدکاریوں کی منرا کا مستوجب اور مستحق یہ ملازم کیونکر ہو سکتا ہے جسکو اسکے آقا نے کیا ہے؟ تعجب اور نفرت جب کہ اگر یہ منرا کی گئی تعلیم ہو کہ گناہ کی منرا گناہ کو نہیں دیکھتی ہے بلکہ اسے شخص کو

جس کو اس گناہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

پھر مزید برآں یہ کہ اسکے نیک اعمال اور صدقہ و خیرات اور ہوں و سہا۔ اور اپنا عبادت
 وغیرہ کا ثواب آقا کے لیکار تھوڑی دیر کے لیے بالفرض اگر اس تعلیم کو الہامی تعلیم تسلیم کریں
 تو اس کی وجہ سے خدا کی ذات پر چند اعتراض لازم آئیں گے۔ ایک تو یہ کہ آریوں کا خدا
 ظالم ٹھہرے گا۔ کہ بے خطا اور بے قصور شخص کو گنہگار ٹھہراتا ہے اور زبردستی ایک شخص
 کی گردن پر دوسرے کے گناہ کی گٹھری رکھتا ہے دوسرے یہ کہ آریوں کا ایشور عادل
 اور منصف بھی نہیں رہیگا کیونکہ ایسا کرنا انصاف کے باطل منافی ہے۔ کہ مجرم کو سزا
 نہ دی جائے اور اسکے بدلے میں غیر مجرم اور بے قصور شخص کو مجرم ٹھہرایا جائے تو دوسرے
 آریوں کا خدا ظالم بھی ٹھہرے گا جس سے دیانند جی کو سخت انکار ہے چنانچہ آریوں کی
 سے بچنے کیلئے دیانند جی نے تنازع مانا ہے۔ غیر منصفی کے متعلق ان کا صاف لفظ نہیں ہے
 بیان موجود ہے۔ کہ جو انصاف کے خلاف کرے وہ ایشور نہیں اب دو باتوں سے چھٹکارا
 نہیں یا تو اس تعلیم کو غلط تسلیم کریں یا اسے۔ اور ہمارے سماجی دوست اس کو ستیا رھ کر
 سے نکال دیں۔ یا اگر ایسی چر تعلیم کو محض ایسے کہ دیانند جی مہاراج نے ستیا رھ کر کاش میں
 وید کے مطابق سمجھا کر تحریر کیا ہے۔ دیانند جی کی تحریر کی بنا پر اپنے ایشور کو غیر منصف
 بلکہ ایشوری اور فدائی سے معزول کر دینے کا اعلان عام کر دیں۔ سماجی دوست تو عصب
 انگ ہو کر غور کرو کہ کیا ایسی تعلیم کو کبھی صداقت اور سچائی کے اصول پر کوئی شخص سمجھ
 سکتا ہے ہرگز نہیں پس ہم بجز اس کے اور کچھ نہیں کہنا چاہتے کہ

آپ ہی اپنے فدا جو رو دستم کو دکھیں ہم اگر عرض کریں گے تو شکایت ہوگی

دیانندی مت کی تیسری تعلیم

دیانند جی ستیا رھ کر کاش کے چٹے باب کے دستخط میں تحریر فرماتے ہیں۔

جو دھرم کو چھوڑ کر دھرم میں پھنسا ہوا دوسرے کو بلا دھرم مارنے والے ہیں۔ انکو غیر

تامل کے مار ڈالنا چاہئے۔ یعنی پہلے مار کر بعد میں سوچ کرنی چاہیے۔
 سماجی دوستو۔ ایک طرف انسانی دار و قصاص کا مسئلہ ہو۔ اور دوسری طرف تمہارا
 پوتر مذاہب کی پاک تعلیم ہو۔ غور کرو سوچو۔ کہ دیانند جی آریہ مت کی تعلیمی منظر کو دیکھ کے
 سامنے کس رنگ میں پیش کر رہے ہیں سنو اور غور سے سنو اور سوچو اور خوب سوچو۔ کہ کیا
 انسان کی جان اور انسان کی حرمت اور انسان کا عزیز وجود اور گرانمایا نفس اتنی کمبختی
 چیز ہو کہ بغیر سوچے سمجھے اسکو فنا کر دیا جائے اور بغیر اسکا اسکے جرم کی تحقیقات کی جائے اور بغیر
 اسکے کہ اسکے متعلق کامل شہادت حاصل کی جائے۔ اور بغیر اسکے کہ مقدمہ کے مسل پر پورا
 غور و خوض کیا جائے۔ اسکو موت کے گھاٹ پہنچا دیا جائے۔ اور پھر سوچو کہ یہ قدر متعطل
 انگیز اور انسان گو حرمت و استعجاب میں ڈال دینے والی بات ہو کہ قتل کروینے کے بعد اسکے متعلق
 سوچ کر نیکی فہمائش کی جاتی ہو جسکو پڑھ کر بے اختیار زبان قلم سے نکل پڑتا ہو کہ یہ
 بچھڑ پڑیں صنم ترے ایسے پیار پر مرنے کے بعد آئے ہو رونے والی پر
 کیا اس تعلیم کو لیکر آریہ سماج کبھی اس قابل ہو سکتا ہے۔ کہ مذاہب عالم کے دوش بدوش
 علم و عقل کی روشنی میں کھڑا ہو۔ اور کیا کوئی معمولی علم و فہم والا انسان اسکو جائز رکھ سکتا ہو
 ہرگز نہیں بھر سوچو اور خوب سوچو بھی طرح سوچو۔ کہ کیا ظلم اور اندھیر نہیں ہے کہ زود کو بے دروازہ
 کے بوسے میں، قتل اور مار ڈالنے کا فتویٰ دیا جاتا ہو کیا اس قانون کے بعد انسان کو پناہ
 مل سکتی ہو اور کیا انسان کا وجود آریہ مت کے مقامی خون آشام تلوار کی وہار کے نیچے
 ہر معمولی زود کو بے اور مار بیٹ کے بعد نہیں آوے گا۔ اور کیا اس تعلیم کو پڑھ کر تعلیم یافتہ سماج
 کی روح اور انسانیت اور انصاف اور حقانیت و صداقت عالم اضطراب میں چیخ نہیں مٹتی
 کہ انصاف کے پردے میں قتل و غارت کی تعلیم ہے اور اصلاح عالم کے نام سے تحریک
 عالم کا فاسد مادہ کام کر رہا ہے۔

اوسے دیکھ لو جاتا رہے گلہ دل کا بس ایک منہ پہ ٹھہرے فیصلہ دل کا

ہم اپنے سماجی فاضلوں سے انصاف اور حقانیت کا واسطہ دیکر پوچھنا چاہتے ہیں کہ شر
 دوچار منٹ کیلئے بھی خدا و الشہود کو جافرو و ناظر جانکر اپنے گریبان میں منہ ڈالکر اس تعلیم کو
 سوچو کیا تھا راضمیر تھا اول تھا را کاشنس تھا را انصاف پس آتا سکو جائز رکھتا ہو
 کہ مار پیٹ اور معونی نہ وہ کو کبے ہوئے میں انسان جان سے مار ڈالا جاسکتا ہو اگر تھا راضمیر
 اور تھا را دل کے کہ نہیں یہ فیصلہ سلسلہ سلسلہ ناجائز اور بالکل انصاف و دھرم کے خلاف ہوا
 کبھی ایسی تعلیم الشہود کی تعلیم نہیں کہلا سکتی ہے پھر تم بتاؤ کہ دیانند جی کے اس فرمان کو
 کیا کہو گے جب کے وہ صاف لفظوں میں یہ فتویٰ دے رہے ہیں کہ جو دھرم کو چھوڑ کر
 او دھرم میں پھنسا ہوا دوسرے کو بلا جرم مارنے والے ہیں ۱۰ لکھو بغیر تامل کے مار ڈالنا چاہئے
 یعنی پہلے مار کر بعد میں سچ کرنی چاہئے تاکہ خدا خدا مارنے یعنی زور و کوب اور مار پیٹ کے
 جرم میں مار ڈالنے یعنی قتل کر دینے کا حکم دیا جاتا ہے کیونکہ مارنے اور مار ڈالنے میں جو فرق
 ہے اسکو ہر آرد و دان کچھ سمجھتا ہے اور پھر اس پر حیرت اور حیرت یہ کہ وہ بھی بغیر سوچ
 اور سمجھے مار ڈالنے کا حکم دیا جاتا ہے ۔

الاماں عرش لرزتا ہے کہ وہ آتے ہیں تیغ کھینچے ہوئے تیور میں بھری بل کھائے
 اس جگہ غلط فہمی کے ازالہ کیلئے یہ عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ دیانند جی کے
 مصرعہ الامبارت میں لفظ بلا جرم کا ایک بے معنی لفظ ہے جو اپنے اندر کوئی معنوی
 حقیقت نہیں رکھتا ہے اسلئے کہ جب دیانند جی تامل اور سوچنے اور غور کرنے کی ہدایت
 قتل کے بعد فرمانے ہیں تو قتل کے پہلے یہ کس طرح ثابت ہوگا کہ وہ بلا جرم انسان تھا جسکو
 اس او دھرمی شخص نے مارا ہو کیونکہ مضموب یعنی جسکو مار پڑی ہے اسکا بے جرم مار کھانا اور اس
 او دھرمی شخص کا اسکو بلا وجہ مارنا اسکو چاہتا ہو کہ مجرم کے قتل کے پہلے کامل تحقیقات
 اور کامل غور و غوض سے ان دونوں کے متعلق کوئی صحیح رائے قائم کرنی جائے مگر جب اسکی
 اجازت نہیں ہو کہ معلوم ہو کہ کھنڈ غیر سچے سمجھے اور غور و غوض سے ہوئے دیانند جی ہزن کا

فیصلہ در ہے ہیں پھر اس سے قطع نظر کر کے ایک جواب سوال یہ جو کہ قتل کے بعد سچ کر نیکے
 کیا مٹے ہو سکتے ہیں اور قتل کے بعد اس سچ اور غور و قائل کا کیا فائدہ ہو سکتا، اور اب اسکی
 معصومی کے ثبوت پر کیا نتیجہ مرتب ہو سکتا اور یہ سچ کی سچی تعلیم ہے جسکو ہمارا ہاتھوں
 میں عین فاسفہ اور علم و عقل کے موافق ہدایت کرنے والی تعلیم کہہ کر دینی ہے اور نہ سبب معلوم و اہل مذہب
 معلوم، ہم نہیں سمجھ سکتے ہیں اور یقیناً دنیا کا کوئی ذی فہم انسان اسکو نہیں سمجھ سکتا جو کہ اس
 قانون پر کیسے دانشمند لوگ عمل کر رہے ہوں گے جو قتل کر نیکے بعد سو حیات قتل پر غور کر
 کیسے دیکھیں گے۔ اور مجرم کی معصومیت کے ثبوت پر دانشمندانہ سچ صحت مآثم ترتیب
 کو کیسے مقتول کیسے نہیں بلکہ اپنی عقل پر مآثم کرینگے جسکو مقتول کی روح دیکھ کر پکارا کھیلے گا
 کی میرے قتل کے بعد اس نے جنت سے توبہ کیا ہے اس زود پشیمان کا پشیمان ہونا

دیاندگی مت کی جو مٹی تعلیم

دیاندگی ستمناز تھہر کاش کے چھٹے باب کے صفحہ ۱۱ میں تحریر فرماتے ہیں عورتوں
 کے گواہ عورت، دو عورتوں کے دوچ، شودر و دل کے شودر اور چاند اہوں کے چاند اہ
 گواہ ہوں۔ ہم اپنے دوستوں سے کہتے ہیں کہ اچھا ہمارا ج بہت خوب بہت صحیح اور نہایت
 درست، مگر فرمائیے ایک غریب نوجوان عورت ایک پانی دکاندار کے دکان میں کوئی چیز لینے
 گئی۔ اور اس روسیہ بد بخت نے جسکی عادت نیوگ کی پاک تعلیم کی بری عادت کی وجہ سے
 جسکی شہرت سے تہذیب مانع ہو اس نے اس نوجوان عورت سے سر بازار کھلی دکان میں
 زنا باج کر کے منہ کالا کیا۔ اور سودا اتفاق سے کوئی دوسری عورت وہاں موجود نہیں تھی بلکہ
 یہ غریب معصوم عورت اپنے درد کی دوا کیا کر گئی۔ آریہ سماج کے ایوان انصاف کی رنج و کھجور
 ہر تواس کو صاف جواب ملتا ہے کہ جب تک پنہاس فعل پر کسی عورت کو شہادت میں نہیں
 کر لیں گی۔ یہی سبھی شہادتیں نہیں ہو سکتی ہیں جسکو سکرو ایک طرف ایسی تیر ہو جاتی ہے کہ
 کاٹو تو ہونیں بدن میں۔ دوسری طرف حرمت انسانی اور عزت نفس کی خود داری کے

فطرتی جذبات سے متاثر ہو کر ایوان انصاف اور یہ مت کے عدالت گھر کے دشمنان کج کھ
 لوگنے پر مجبور ہوئی ہو اور استعجاب کے لہجہ میں پوچھتی ہے کہ تو پھر کیا اہل سے لیے دیانند
 مذہب میں کوئی انصاف نہیں ہو اور ایسے پانی کیلئے اس صورت میں کوئی سزا نہیں ہے
 میں اس ناگوار واقعہ کی شہادت میں عورتوں کو اسلئے نہیں پیش کر سکتی کہ موقع وقوع پر
 کوئی عورت نہ تھی۔ ہاں دستہ کے دس پانچ لڈرنے والے نیک نفس آریہ کو میں اس واقعہ کی
 شہادت میں پیش کر سکتی ہوں جو موقع وقوع میں میری چیخ و پکار کی آواز سنکر جمع ہو گئے تھے
 جو عورتوں سے زیادہ عقل و سمجھ رکھتے ہیں اور شہادت کے اہل ہیں وہ ملکر سپر بھی سکود و مک
 صاف جواب ملتا ہے کہ ہم دیانند جی کے فرمان سے مجبور ہیں تم خود دیکھو یہ ستیا رتھر پاش
 کی جلد رکھی ہوئی ہو جس کے ص ۲۱ میں دیانند جی نے شہادت کے متعلق یہ فیصلہ فرمایا ہے
 کہ عورتوں کے گواہ عورتیں ہونگی لہذا ہم تمہارے معاملہ میں مردوں کی شہادت نہیں لے سکتے ہیں
 دیانند جی اور سواب قرض کرو کہ وہ غریب خدمت مآب دیانند جی کے اس فرمان
 کو پھر تھی ہو۔ اور بے نیل ملامت رسوائی کا داغ لیکر منہ چھپائے ہوئے گھڑائی ہو گویا وہ
 اسکے متلاطم جذبات اور رسوائی کا روح فرساغم اور اسیر بھی ایوسی کی شرمسار والی سی سے
 اسکے دل میں ایسی عدالت گھر اور ایسے قانون مابو ایسے قانون بنانے والے کی وقعت اسکے
 دل میں کیا ہوگی کہ کیا اسے نہایت ہی اہم سمجھتا ہو کہ اس کے لئے قانون بنانا اور
 کھانا بنانا مستحق قدر یا اس قانون کو کسی رائے کے ساتھ اس کے لئے نام نہاد کر رہے ہیں۔

پس کہاں ہیں آریہ ناجی فاضل جو اپنے دیرین دھرم کے ذریعہ سے دنیا میں امن اور
 انصاف قائم کرنا چاہتے ہیں اور انسان تو انسان حیوان کی واحد سی کو بیتاب ہو جاتے ہیں
 اس غریب اور جوان معصوم عورت کے زخم دل پر انصاف کے مرہم کی پٹی باندھیں یا اعتراف
 کر لیں کہ یہ مت ہرگز اس قابل نہیں سکھاس سے انصاف اور صداقت اور حقانیت کی
 صحیح تعلیم دنیا کو حاصل ہو پھر اسی طرح کے اور بیسیوں واقعات ہیں جن کے لیے اس

قانون کی رو سے کوئی انصاف نہیں ہو سکتا ہے۔ فرض کرو ایک محلہ میں ایک گھر چاندال (یعنی مسترا) کا ہے، باقی سب شریف و اہل آبرو یہ مہاتما ہیں۔ رات کو اسی کے محلہ کا ایک چور اسکے گھر میں آتا اور وہ چوری کرتا ہے، اور چونکہ نقد ملتا ہے اس پر قبضہ کرنا اور اتفاق سے اس چاندال (یعنی مسترا) کی آنکھ کھلتی ہے اور نوکٹا ہو کر کسی پاداش میں بد معاشر چور لاکھیلوں سے تیر لیتا ہے اور جس پر یہ غریب چاندال چیخ اٹھتا ہے، اور وہ مانی ویدک یوگوں کو اپنی مدد کیلئے پکارتا ہے۔ محلہ کے لوگ پہنچتے ہیں مگر والا کہ چور سب اپنے کو بچا کر مع مل مسروقہ کے روانہ ہو جاتا ہے۔ اب سوال یہ کہ وہ اپنی داندی کیلئے کہاں جائے۔ اور کس سے اپنی مظلومیت کو بیان کرے کیا آریہ مت کی عدالت اسکے لیے مفید ہوگی، اور آریہ عدالت میں وہ اپنے انصاف کو پہنچا کر ہرگز نہیں کہہ سکتا کہ یہ کان کاوشمند اور سماجی قانون کا اہل محشر ہے اس کے بیان کرنے کے بعد جب اس سے پوچھا گیا کہ تمہاری پاس تمہاری جنس کا چاندال گواہ ہے، اور اس سوال کے جواب میں یہ سینکڑوں کہ حضور میرے پاس اس واقعہ کی شہادت کیلئے کوئی چاندال گواہ نہیں ہے، کیونکہ میں اپنے محلہ میں اپنی جنس کا ایک ہی شخص ہوں، ہاں محلہ کے بہت سے شریف آدمی اس کی شہادت دے سکتے ہیں اور پور کو پہچان سکتے ہیں۔ تو مجھ کو دیانندی دھرم کے مجسٹریٹ صاحب کو صاف جواب دینے کے لئے تیار رہو، کہ تمہارا استغاثہ ویک و مہرم کی رو سے وہ کیا گیا کیونکہ دیانندی نے متیادھرم میں یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ چاندال کا گواہ چاندال ہی ہوگا۔ سماجی دستور بتاؤ کیا دنیا میں اسی قانون سے انصاف و اس قائم رکھنا چاہتے ہو اور کیا دنیا کے سامنے یہی قانون ایک ایسے مدعی ہوتے ہو، کہ دنیا میں علم و عقل کے موافق انسانی مہبوء کیلئے اگر کوئی تعلیم اور ویدک تعلیم و آریہ دھرم ہو، کہ ہم اپنے دوستوں کے اس جملہ کب پر بھروسہ کر کے کیا کہیں کہ ہم درجہ بہت دیکھ خدا اور ہی کچھ ہے۔

بت پر وہ ہیں پر دے میں چھپا ہوئی کچھ ہے

دیانندی مت کی پانچویں اور چھٹی تعلیم

ستیا رتھ پر کاش کے چوتھے باب کے ۱۱ میں دیانندی تجھ کو فرماتے ہیں یہاں اور لا و پیدا

گزینہ کا طریق آٹھ قسم کا ہوتا ہے ایک براہم دو سترادو تیسرا آرشی چوتھا پرجایت پانچواں
 اسرچھٹا گاندھرب ساٹھواں راکشش آٹھواں پیشدج اسکے بعد ان بیاہوں کی تحصیل کی گئی ہے
 کہ کوئی بیاہ کہ سطح عمل یا یا یا قبل اسکے کہ میں کسی بیاہ کی صورت میں کروں، یہ بنا دینا ضروری
 ہے کہ یہ آٹھوں قسمیں جائزہ بیاہ کی ہیں یعنی ان میں کوئی قسم آریہ مذہب میں حرام مانا جائز
 نہیں ہے زیادہ سے زیادہ دیانند جی نے بعض کو ادنیٰ اور بعض کو مذہب سوم اور بعض کو مذہب
 مکروہ فرماتے ہیں مگر کسی صورت کو ناجائز و حرام خلاف فطرت، نہیں فرماتے ہیں۔ دیانند جی
 کے الفاظ یہ ہیں ملک سب بیاہوں میں براہم بیاہ سبب افضل، دیو آرشی اور پرجایت
 متوسط، اسراوہ گاندھرب ادنیٰ، راکشش مذہب سوم اور پیشدج نہایت مکروہ، چاراب
 راکشش اور پیشدج کی تفصیل بھی دیانند جی ہی کی عبارت میں ملاحظہ ہو۔

(۷) لڑائی کر کے جبراً یعنی جھین جھپٹ یا فریب سے لڑکی کو حاصل کرنا راکشش
 (۸) سوئی ہوئی یا شراب وغیرہ پی کر بیہوش ہوئی ہوئی یا پاگل لڑکی سے بالجبر بستر ہونا
 پیشدج بیاہ کہلاتا ہے سماجی دوستو خود ہی گریباں میں منہم ڈالکر سوچا دل چاہتا تھا اور ایمان
 بھر بدل سے حلال کر دیکر غور کر کے خود مختار دل اور تمنا و انصاف پسند باحیا ضمیر تمیز
 اس مسئلہ کے متعلق کیا ہدایت کرتا ہے مختصر لفظوں میں اسکے متعلق ہم مفصل مقدمہ لکھنا چاہتے
 ہیں کہ اگر خدا نخواستہ ہندوستان میں آریہ سماج و حرم کا راج ہو جائے تو کیا اس وقت امید
 ہو سکتی ہو کہ کسی شریف با عصمت عورت کی ذات اس قانون سے محفوظ رہے گی اور کیا اس قانون
 کی بنا پر وہ لات زبردستی لڑکیاں جھین نہیں لی جائیگی۔ اور کیا بد معاش اور بد کال انسان جبراً
 تو بصورت خوبصورت دیویوں پرانکو عقوان شباب کی حالت میں دیکھکر اس قانون کے
 آرٹ میں لڑائی اور ہنگامہ کر کے قبضہ نہ کرے گی، اور پھر اس جھین جھپٹ سے انسان کا آریہ
 و حرم کے قانون کے تار میں خون خرابہ نہیں ہو گا؟ ہو گا اور ضرور ہو گا۔

کیونکہ ایک شریفیت انفس باحیا انسان سے فطرتاً یہ غیر ممکن ہو کہ اپنی آنکھوں سے اپنی بی بی

بیٹی بسو، کی دسوالی اور بے عزتی اور عصمت دری کو دیکھے اور خاموش رہے بلکہ باحیالوں میں
 فطرتی جذبات کے سمندر میں لے لے کر اس کے دل و دماغ کو مجبور کر دیں گے، کہ وہ
 اپنی عزیز جان کو جان سے زیادہ پیاری چیز خرافات اور عزت و ناموس پر جو ایشیا کی
 روح اور جان ہے، تیار کر دے پس وہ اسکے جانتے اور سمجھتے ہوئے بھی کان بد معاش
 اور بد چلن لوگوں پر دم غلبہ نہیں حاصل کر سکیں گے۔ فطرتاً وہ دست بگریباں ہو جائیگا
 چاہے اسکی جان خطرہ ہی میں کیوں نہ پڑ جائے، مگر وہ اس ناپاک عصمت کش منظر کو اپنی
 آنکھوں سے جب تک اسکی جان میں جان ہے نہیں دیکھ سکیگا سماجی دوستوں جو اور
 غور کر دیکھا ہی وہ تعلیم ہے جسکی ساری دنیا کے لوگوں میں فطرتی تعلیم کہہ کر تبلیغ کرنی
 چاہتے ہو اور کیا ہی وہ تعلیم ہے جسکو علم و عقل کے موافق جانتے ہو۔
 اور کیا ہی وہ تعلیم ہے جسکو تہذیب و تمدن کے روشن اصول کے مطابق بتاتے ہو اور
 کیا ہی وہ تعلیم ہے جو شریف انسان کو الہامی تعلیم کہہ کر قبول کر نیکی دعوت دیتے ہو۔
 اور کیا ہی وہ تعلیم ہے جسپر علم و دنیا میں امن و آمان قائم رہ سکیگا، اور کیا ہی وہ تعلیم ہے
 جسپر علم و انسان خرافات طینت اور مذہب ہوگا، اور کیا ہی وہ تعلیم ہے جسپر عامل ہو کر انسان
 نجات حاصل کر لگا، اور پھر سب آخر میں یہ بتاؤ کہ خداوندی اور ایشوری تعلیم کھلانے کی
 ایسی تعلیم سستی ہو سکتی ہے ہرگز نہیں، مگر نہیں بھلا تھا یہ کہو یا نہ جی نہ نا، اب جو بھی بیاہ
 کی جائز قسم میں شمار کرتے ہیں، اور اس ناپاک فعل کو فقط نہایت کمرہ، کہہ کر دنیا کے ہمارے
 اور معاش لوگوں کیلئے بدکاری کا دروازہ کھول دیتے ہیں سماجی دوستو۔ یہ کس قدر
 عصمت کی بات ہو، اور کس قدر زائد بھری، اگر یہ دھرم میں اس طرح کے ناپاک فعل کو ناجائز
 اور حرام نہیں بتایا جاتا ہو بلکہ محض نہایت کمرہ ہو نیکافوی دیا جاتا ہو ہم نہیں سمجھ سکتے
 کوئی قوی عالم انسان یا تعلیم یافتہ جماعت اسکے متعلق کیا فیصلہ کر گی، اور یہ دھرم کی اس
 تعلیم پر کیا رای قائم کر گی، میرے نزدیک ایسے خیالات کو خدائی اور الہامی کہنا تو معاذ اللہ بڑی

جرات ہے کسی شریف با حیا انسان کی طرف بھی اسکی نسبت نہیں کیجا سکتی ہو میرے سماجی
دوستوں تم کو رطو اور اپنے دل سے فیصلہ چاہو کہ ایسے ناپاک فعل اور بدترین عمل
کو بالکل قطعاً ناجائز اور حرام ہونا چاہئے یا فقط نہایت مکروہ۔ اور جب زنا بالجبر مکروہ کے
درجہ میں ہے، تو پھر تو وہ زنا، جو دن رات بازاری عورتوں سے بلا جبر کے نہایت خوش
دلی کے ساتھ جانبدار کی رضامندی سے کیا جاتا ہو، آریہ دھرم کے اصول پر بلا کراہت
جائز ہو گا کیونکہ بجز زنا کرنا جب فقط نہایت مکروہ ہو۔ اور چھین جھپٹ لڑائی کر کے
یا فریب یکسر کسی لڑکی پر قبضہ کرنا، محض مذموم ہو، تو پھر کوئی وجہ نہیں ہو کہ وہ زنا جو مذموم
کی بالکل رضامندی اور خوشنودی سے انجام پاتا ہو بلا کراہت جائز کیوں نہ ہو۔

بہر حال دیانند جی کی تحریر کے مطابق راستہ چلتے عورتوں پر دھوکھا اور فریب سے قبضہ
کر لینا جائز ہے، چھین جھپٹ کر کے غیر کی ہو بیٹی کو اپنے قابو میں کر لینا جائز ہے، بدستی
زنا کرنا جائز ہے، پھر ان صورتوں کی بنا پر بد رجحان تمام ہندوؤں سے زنا کرنا
جائز ہو گا، افسوس کہ یہ وہ پاک تعلیم ہے، جس کے بل پر ہمارے دوستوں کو دعویٰ ہو کہ
ہندوستان بلکہ ساری دنیا کو آریہ بنالیں گے سچ ہے

بتکروں آرزو حسدائی کی سخاں ہے پیری کسریائی کی

دیانندی مت کی ساتویں تعلیم

دیانند جی ستیارتھ پرکاش کے گیارہویں باب کے مندرجہ ذیل عنوان قائم کر کے کہ وہ
کرنے والے تین اقسام کے ہوتے ہیں "حسب ذیل سوال و جواب لکھتے ہیں۔
سوال دانا دستختی، کتنے قسم کے ہوتے ہیں، جواب تین قسم کے، اعلیٰ، درمیانی، اور ادنیٰ
اعلیٰ اسخی او کو کہتے ہیں جو مقام ہر وقت اور سخن کو جان کر علوم حقیقی اور دھرم کی ترقی
کی خاطر سبکی بھلائی کیلئے دے۔ درمیانہ وہ ہو جو تعریف یا خود غرضی کیلئے خیرات کرے ادنیٰ
وہ ہو کہ اپنا بیگانہ کا کچھ فائدہ نہ کر سکے بلکہ زیادہ کاری (میں) یا بھانڈ بھالوں وغیرہ کو دے۔

اس جواب میں دیانند جی کو اسکا اقرار ہو کہ زنا کاری میں خچ کرنا ادنیٰ درجہ کا دہن یا سخاوت
 ہے اور زانی شخص یعنی زنا کرنے والا انسان ادنیٰ درجہ کا کشتی ہے اب میں اپنے سماجی دوستوں
 کو چھتا ہوں مگر یہ مذہب میں وافی اور پانی ہونا دو چیزیں ہیں یا ایک چیز اور خیرات
 ہونا اور پاپ میں فرق ہے یا نہیں مگر فرق ہے اور ہر عقل سلیم رکھنے والا اسکو تسلیم
 کرے گا کہ ادنیٰ اور پانی میں آسمان و زمین کا فرق ہے تو بتاؤ زنا کرنے والے کو دنیا میں
 کوئی تمھارا انسان بجز پانی کے کہہ سکتا ہے ہرگز نہیں پھر بتاؤ تمھارے رشی بلکہ مہرشی
 دیانند جی یہ کیا غضب ڈھارہے ہیں کہ پاپ کے کام میں خرچ کر نیکو دہن اور زنا کا
 پانی کو دانی اور سخی فرما رہے ہیں پھر بتاؤ کہ ایسے فران سے زنا کاری اور پاپ میں ترقی
 ہوگی اور لوگ آزادی سے اسکو دہن اور سخاوت کا کام سمجھ کر انجام دیں گے۔ یا اس سے
 احتراز کریں گے خصوصاً اس زمانہ میں جب کے آزادی کی زہریلی ہوا ہر طرف سے انسانی
 جذبات کو مسوم کر چکی ہے اس تعلیم کا کیا اثر ہو گا سماجی دوستوں کو روکرو اور سوچو کہ ایسی تعلیم
 انسان کیلئے مفید ہے یا مضر اور علم و اخلاق کے مخالف ہے یا موافق ہم جانتے ہیں اور
 سمجھتے ہیں کہ ہمارے اس اعتراض کے جواب میں رکیک تاویلوں سے کام لیا جائے گا،
 باتیں بنائی جائیں گی اور کسی طرح کھینچ تان کر اسکو کھنکائی کو شش کی جائیگی کہ دیانند جی کا مطلب
 اس سے واقعی خیرات یا دہن اور سخاوت نہیں ہے۔ اور نہ ناکر نیوالو کو واقعی معنی میں
 دانی اور سخی کہنا انکا مقصد نہیں، مگر یہ سب مدعی سست گواہ چست کے مصداق
 ہو گا، دیانند جی کی عبارت بلفظ ہے فعل کر دی ہے۔ ہر شخص اس پر غور کر سکتا ہو اور
 سمجھ سکتا ہو کہ ان رکیک باتوں سے یہ اعتراض کی طرح اٹھ نہیں سکتا ہے سچ ہے انسان
 انسان ہو اور خدا خدا ہے مگر ہمارے دوستوں کی غلط فہمی کی بھی انتہا ہو کہ اسکو الہامی
 اور الشوری احکام سمجھتے ہیں جن کو ہم بھروسے اور کیا کہیں گے
 قاصد یہ زبان انکی بیان اسکا نہیں ہو دھوکھا ہو تجھے اسی نے کہا اور ہی کچھ ہو

دیاندی ست کی آٹھویں تعلیم

دیاندی ستیارتھر پر کاش کے نویں باب کے صفحہ ۳۹ میں لکھتے ہیں اس کے بعد دھرم راج یعنی پریشور اس حیو کے پاپ و پن کے مطابق جنم دیتا ہے۔ وہ ہوا۔ اناج۔ پانی خواہ جسم کے مساموں کے ذریعہ سے دوسرے جسم میں ایشور کی تحریک سے داخل ہوتا ہے۔ یہ علمی مسئلہ میں نے ذی علم اصحاب اور تعلیم یافتہ حضرات کی تفریح خاطر کے لیے غموں، اور ڈاکٹر اور حکیم صاحبان کے لیے خصوصاً سیلے پیش کیا ہے کہ وہ ویدک دھرم کے فلسفہ ولادت کے علمی مسئلہ پر غور کریں اور وہ لوگ جو فلسفہ اور سائنس کے ماہر ہیں اور انسانی حقیقت اور اسکی روح کے متعلق کافی معلومات رکھتے ہیں۔ وہ دیاندی ستی کے اس فلسفیانہ خیالات سے لطف اٹھائیں کہ روح انسانی ایسی چیز ہے۔ جو ذلہ کے مسامات میں گھس سکتی ہے یا انسان کے بدن کے ظاہری جانب کے مسامات سے گھس کر انسان کے بدن میں داخل ہو سکتی ہے۔ ڈاکٹر اور حکیم صاحبان اس پر غور فرمائیں کہ کیا کسی ڈاکٹری تحقیقات میں یا کسی طبی کتاب میں روح حیوانی یا روح انسانی کے متعلق یہ فلسفیانہ مسئلہ مطالعہ میں آیا ہے، کہ روح انسانی بنی بنائی ہر طرح سے صحیح و درست بذریعہ اناج یعنی چنا، مٹر یا دال بھات کے انسان کے جسم میں داخل ہو جاتی ہے اور پھر وہ تمام سے گھوم گھا کر مردکی یا عورت کی منی میں ٹکر کر عم میں داخل ہو کر اپنے اوپر گوشت پوست چڑھا کر نکل آتی ہے، سماجی دو ستون بھی دنیا سے علم و عقل اس قدر مفقود نہیں ہوا ہے کہ اس طرح کی پھر اور لغو باتوں پر کوئی انسان کان دھوے چہ جائیکہ اسکا یقین کرے اور اس پر ایمان لاوے کہ دیاندی ستی ہمارا جاننے جو کچھ فرمایا ہے سچ ہے، الحاصل یہ مسئلہ علمی نقطہ نظر سے ایسا غلط ہے کہ نہ تو تحقیقات جدیدہ فن ڈاکٹری کے اصول پر صحیح ہو سکتا ہے نہ تحقیقات عتیقہ۔

یعنی طب یونانی کے اصول پر صحیح ہو سکتا ہے، بلکہ ہر نئی علم انسان اسکو پڑھ کر منس
دے گا۔ کہ سبحان اللہ ویدک دھرم بھی عجیب مذہب ہے اور اس سے زیادہ عجیب تر
اس مذہب کے پیرو ہیں کہ ہر بات بات پر علم و فلسفہ کی رٹ لگاتی جاتی ہے۔ مگر
تعلیم کی حالت ماشاء اللہ چشم بہ دور ایسی ناگفتہ بہ ہے کہ نہ علم و عقل کے اصول پر تنقید
اُتارتی ہے نہ فلسفہ اور سائنس کے قانون پر صحیح چلتی ہے۔ ہاں نربانی و دعویٰ البتہ
ہے جس کے متعلق مرزا غالب مرحوم کا یہ شعر پڑھ دنیا کافی ہے۔۔۔
گوں میں دوڑنے پھرنے کے ہم نہیں قائل جو آنکھ ہی سے نہ پکا تو وہ لہو کیا ہے
سماجی دوستو دعویٰ ہے تو پہلے اسکو تحقیقات جدیدہ اور عتیقہ سے ثابت کرو۔ پس
کیا ہم اُسید رکھیں کہ کوئی سماجی فاضل ہمت کر کے علم و عقل کی روشنی میں دیانند جی کے
اس مسئلہ کو طبی طریقہ پر یا ڈاکٹری اصول پر ثابت کر کے آریہ دھرم کی لالچ دیکھا بیچ
ہے کسی نے خوب لکھا ہے۔

بس قامت خوش کزیر چادر باشد چوں باز کنی مادر مادر باشد

دیانندی مت کی نوں تعلیم

دیانند جی ستیارتھ پرکاش کے دوسرے باب کے صفحہ ۲۸ میں لکھتے ہیں:۔ مبارک وہ
ملا روز حمل سے لیکر جب تک پوری تعلیم نہ ہو جائے اولاد کو نیک سیرتی کی ہدایت کرے
سماجی دوستو، دیانند جی کی نیک سیرتی میں کسی کو شہہ ہو تو ہو۔ دیانند جی کے اس قول
کو پڑھ کر محکوم بالکل یقین ہو گیا کہ واقعی وہ بالکل بدھچاری تھے جسکی وجہ سے ان کے
دلیں نیک سیرتی اور سادہ لوحی استفادہ تھی کہ وہ حمل کے اندر کیلئے بھی ایسے
بچے کیلئے بھی جو جنور مان کے رحم اندر ہے، نیک سیرتی کی تعلیم دینے کی اسکے مان کو
ہدایت کر رہے ہیں مگر دیانند جی کا دنیا والوں پر بیڑا احسان ہوتا۔ اگر اسکی ترکیب

بھی تحریر فرمادیتے کہ محل کے اندر کے بچے کو کس طرح ہدایت کی جائیگی اور مبارک ماں اپنے محل کے بچہ کو کن کن امور کے متعلق نیک سیرتی کی ہدایت کرے گی۔ کیا دیانند جی کے پیر اور ان کے نقش قدم پر چلنے والی جماعت میں سے کوئی بزرگ اسکی تکلیف گوارا فرمائینگے۔ کہ دیانند جی کی اس کئی کو پوری کر کے دنیا بھر کے یا کم ہندوستان کے رہنے والوں کے لیے اپنی کرم فرمائی سے جدید انکشافات کے سلسلہ میں ایک انوکھا اضافہ فرما کر ہوں منت فرمائیں۔ کیونکہ اس کلچر کے زمانہ میں والدین کو سب سے زیادہ چیزیں باعث رنج و الم ہوتی ہے وہ بچوں کی ناشائستگی اور انکی بد طبیعتی اور بد چلنی ہوتی ہے مگر جب ہمارے سماجی دوست و یار مقدس سے جنکے متعلق انکا دعویٰ ہے کہ جملہ علوم و فنون کے متعلق اسکے اندر ہدایت موجود ہے۔ اس ترکیب کو نکال کر شائع فرمادینگے اور ہر مبارک ماں اسکے مطابق اپنے محل کے بچہ کو ہدایت کرے گی۔ جس سے سب بچے ماں کے پیٹ ہی سے شایستہ نیک سیرت اور مہذب پیدا ہوں گے، بلکہ تعجب ہے کہ آج تک سماجی فاضلوں نے کیوں اس طرف توجہ نہیں کی، بہر حال اب ہماری اس گزارش پر ضرور توجہ کی جائے گی سماجی دوستو۔ سوچو اسی تعلیم پر ساری دنیا کو آپ آریہ نہیں گئے سچ ہے۔

اس سادگی پر کون زہر جائے اسے خدا لٹھتے ہیں اور ہاتھ میں تلوار بھی نہیں

دیانندی مت کی دسویں تعلیم

دیانند جی ستیا رتھ پرکاش کے چوتھے باب کے صفحہ ۱۱ میں پہلے رگوید سے ایک منتر اس مضمون کا نقل کرتے ہیں کہ ویرج سیجنے کے قابل طاقتور مرد کو سیاہی عورت سے دس اولاد تک پیدا کرنے کا حکم ہے اس کے بعد اس منتر کے متعلق دیانند جی نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے ان ہی کی عبارت میں ملاحظہ ہو۔ ویدک کے اس حکم کے مطابق برہمن

حکمرانی مادی و دینی و دنیا والی عورت اور مرد، دس دس اولاد سے زیادہ نہ پیدا کریں
 دیا نندی مذہب کی تعلیم پر ظاہر ظاہر و اعتراض لازم آتے ہیں، ایک تو یہ کہ اس حکم
 سے شہرہ کو کیوں خارج کر دیا گیا اور محض تین ہی ورن باتیں ذاتوں یعنی برہمن، کشتری
 ویش کیلئے اس حکم کو کیوں منسوخ کر دیا گیا، حالانکہ ایسا کرنا دیا نندی کے اصول پر
 حنفی اور ربّ انسانی ہے اور خدا بے انصاف نہیں ہو سکتا پس اگر حسب بیان
 دیا نندی تسلیم کر لیا جائے کہ یہ دید کی تعلیم ہے، تو دیکھ کے الہامی کتاب نہیں ہونے
 کے لیے یہ ایک وجہ کافی ہے کہ اس میں طرف داری کی تعلیم ہے جو قانون مساوات
 اور عدل و انصاف کے خلاف ہے جس میں ایک فریق کے لیے آزادی دی گئی ہے، کہ وہ
 جس قدر چاہے خدا و اوقات سے کام لیکر اولاد پیدا کرے اور دوسرے فریق کی آزادی
 کو سلب کر کے اسکو مجبور کر دیا گیا ہے کہ تم دس اولاد سے زیادہ پیدا نہیں کر سکتے،
 دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اگر درج یعنی سنی، سینچے والے طاقتور مرد میں دس اولاد
 کے بعد بھی قوت شہوانی باقی ہے جس سے اس کے دل میں طرح طرح کے بے رحم
 خیالات پیدا ہوتے ہیں اور بات کی تاریکیوں میں اس کے فطرتی جذبات اسکو مشورہ دیتے
 ہیں کہ جب دیکھ و حرم کی رو سے تم دس اولاد سے زیادہ پیدا نہیں کر سکتے، اور
 کسی طرح یا اہی بی بی سے اپنی فطرتی خواہش کو پوری کر سکتے ہو کیونکہ علاوہ اسکے
 دیکھ و حرم کے خلاف ہے، خطرہ اسکا ہے کہ اگر حمل قرار پا گیا تو مفت میں آ رہے راج
 سمجھا کے سپاہی پکڑ کر لے جائیں گے۔ اور بھری مجلس میں ذلیل و منجوب اور رسوا ہونا پڑے گا
 ایسی حالت میں تمہارے لیے بجز سنا اور کوئی صورت نہیں کہ فطرتی جذبات کی چال
 خواہش کو نہ ٹالو نہ ایم کاری سے پوری کرو چہ جذبات کے اس مشورہ پر عمل
 کرنے کیلئے مجبور ہو جاتا ہے اور نہ ناکر کے ایسا نہ کالا کرتا ہے۔ اب ہمارے سماجی
 فاضل بتائیں کہ وید کا یہ حکم فطرت کے موافق ہے، اور کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ

دس اولاد کے بعد ایک ملاقتور انسان سے فطرتی خواہش معدوم ہو جاتی ہیں۔ اور وہ فطرتی عمل جسکے نہیں رکھنے کے دیانند جی بھی قائل ہیں۔ رک سکتا ہے ہرگز نہیں دیانندی دوستو سنو اور غور سے سنو۔ دیانند جی اس فطرتی عمل کے متعلق کیا ارشاد فرماتے ہیں۔ ایشور کے قواعد پیدائش کے مطابق عورت مرد کا فطرتی عمل رک نہیں سکتا ہے۔ بجز تارک دنیا عالم باکمال اور یوگیوں کے۔

کیا اسقاط حمل سے بچہ کشی اور بیوہ عورت اور رنڈ دے مردوں کی سخت تکلیف گناہ نہیں گنتے ہو کیوں کہ جب تک دے جوانی میں دل میں اولاد کی پیدائش اور شہوت کی خواہش رکھنے والوں اور سرکاری یا بلدری کے قاعدہ سے رکاوٹ ہونے پر خفیہ بد فعلی بد چلنیاں ہوتی رہتی ہیں انہی (ستیا رتھر پر کاش ہی ص ۱۴۷)

دیانند جی کے اس مفصل بیان کے بعد کسی کو اس سے انکار ہو سکتا ہے، کہ فطرتی عمل کاروکنہ پاپ کا دروازہ کھولتا، یا پاپ پلڑے کو مجبور کرتا ہے، کیونکہ ایک طرف آپ اس کو ویدک قانون کی بنا پر روکیں گے، کہ بس جی بس دنش اولاد ہو چکے، اب آگے جو صلہ کیجئے ورنہ آپ وید کی مخالفت کے جرم میں ادھرمی سمجھ کر گرفتار کر لیے جائیں گے۔ اور آپ کو قرار واقعی منراٹھیلی جس سے مجبور ہو کر وہ غریب اپنی بیاہی استری کے پاس جائینگا جو صلہ نہیں کرتا ہے۔ دوسری طرف حسب بیان دیانند جی کا سرکاری یا بلدری کے قاعدہ سے رکاوٹ ہونے پر خفیہ خفیہ بد فعلی بد چلنیاں ہوتی رہیں گی یعنی بازاری رنڈیوں سے جا کر منہ کالا کریں گے اور عورتیں بدکارا در بد معاش پانی مرد کو نواز نیکی اور اپنی فطرتی خواہش کو انجام دینگی۔ اور حسب تحریر دیانند جی اسقاط حمل اور بچہ کشی پر عمل کیا جائیگا۔ سماجی دوستو۔ خدا کے لیے انصاف کو راہ دیکر اپنے ضمیر سے پوچھو کہ ایسی تعلیم فطرتی ہو سکتی ہے یا نہیں۔ میرے خیال میں تمہارا دل اور تمہارا آنا اگر تعصب ہے پاک ہے تو تم کو جواب ملے گا کہ ایسی تعلیم ہرگز ہرگز فطرتی نہیں ہو سکتی

ہے پس سوچو اور خوب سوچو کہ تمکو تمہارا دین داری مذہب کہاں سے جا رہا ہے، آیا یہ وہ ملک ہے جس پر چل کر تم نجات حاصل کر سکتے ہو، یا یہ کہ ہمیشہ کے لیے تم ایسے غار میں ڈھکیلے جا رہے ہو۔ جہاں سے تمکو نجات محال ہے، پس اب تمہیں اختیار ہے، میں نے اپنا فرض ادا کر دیا۔ چاہے تم اسی دین داری مت پر رہو یا سچائی کے سچے طالب بن کر اس سے علیحدہ ہو جاؤ وَصَّا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ۔

مانو نہ مانو جان جہاں اختیار ہو ہم نیک و بد حضور کو سمجھاؤ جاؤ ہیں
عبد العزیز رحمانی (بازید پوری)

نوٹ۔ اس کتاب میں جس سے تیار تم کا حوالہ دیا گیا ہو وہ جملہ ریہ سلج کا مستند اردو ترجمہ ہے جس کے نام ل پر یہ تحریر تیار ہے: "ستیا پتر پکاش" مصنف شری ۱۱۰ امرتشی سوامی دیانند سروتی جی مہاراج کا مستند اردو ترجمہ جسکو حسب جازت شری ۱۱۰ پر تپتی مہارشی سہا پج باب آریہ کیپنی اور آریہ سلج لاہور نے سن ۱۹۱۰ء میں لاہور لاہور صاحب کی نگارانی میں طبع کرایا۔

اعلان

مندرجہ کتب آگئی ہیں جس قدر ضرورت ہو طلب فرمائیے
جو کتابیں ختم ہو جائیں گی اون کے تعمیل سے معذور
رہوں گا۔

۱	۴	کفر توڑ۔
۱	۶	بت شکن۔
۱	۶	تناخ چکر
۱	۱	شدھی کا بجانڈا چھوڑ
۱	۶	سر توڑ۔
۱	۶	جر مار۔
۱	۶	اشدھی توڑ۔
۱	۶	علی کا غول۔
۱	۶	سوامی دیانند کا علم و عقل
۱	۱	شادی بیوگان اور نوگ
۱	۶	رسالہ الہام۔
۱	۶	وید کا بھید۔
۲	۶	سنگٹھن توڑ۔

ملنے کا پتہ: جنٹلمین بکڈپو این آباد بکھنؤ

زیر طبع کتابیں

آریوں کا خوفناک پریشور :- اس رسالہ میں - دیانندی مذہب کے اس مسئلہ پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ کہ آریہ سماجی عقائد و تعلیمات کی بنیاد پر یونیکا پریشور بجز ظالم جبار، قہر، غیر منصف، جفاکار ہونے کے نہ عادل ہے۔ نہ رحیم ہے نہ منصف متعین ہے نہ کسی پر رحم کرتا ہے نہ کسی پر عنایت کرتا ہے۔ بلکہ اس نے اپنی لامتناہی قوت کی بنا پر ناجائز اور عاصیہ طریقہ پر روح و مادہ پر قبضہ کر کے اس دنیا کو بنایا ہے۔

ابطال تنازع، حصہ اول :- اس رسالہ میں تنازع کے اُن جملہ دلائل کا نہایت مدلل رد کیا گیا ہے، جو دیانندی جی نے اپنی مائے ناز کتاب ستیارتھ پر کاش اور اگودہ آوی بھاشہ بھومکا میں انتہائی زور لگا کر تنازع کے اثبات میں تحریر کیا ہے اور ثابت کیا گیا ہے کہ آریہ سماجی اصول پر جس ضرورت کے لیے تنازع کو تسلیم کیا جاتا ہے وہ ضرورت اس تنازع کے عقیدہ سے پوری نہیں ہوتی ہے اور مسئلہ تنازع سراسر قانونی فطرت اور شہادت و محسوسات کے خلاف ہے۔ حدیث روح اس رسالہ میں آریہ سماجی مذہب کا بنیادی مسئلہ قدامت روح کا خود انکے ہی مسلمات کی بنا پر رد کیا گیا ہے اور اٹھ ایسی زبردست و لیلیں روح کے حدوث پر لکھی گئی ہیں جس کا جواب کوئی آریہ ملج اپنے سماجی عقائد پر قائم رہ کر نہیں دے سکتا ہے۔

ملنے کا پتہ

خٹلین بک ڈپو امین آباد لکھنؤ